

眾生平等，法界融和—— 「世界神明聯誼會」的精神內蘊與實行意義

李聖俊

實踐大學高雄校區博雅學部兼任講師

中文摘要

佛陀紀念館自 2011 年落成，即邀請台灣各地宮廟神明朝山禮佛，神佛同慶，逐步奠定每年 12 月 25 日「神明聯誼會」的基調。星雲大師有明確的「神」、「佛」分判，又能以開明、包容、恭敬的心態，看待不同宗教與民間信仰，認為人既有拜佛的需要，同樣理解神明有拜佛的需求，並從眾生皆有佛性的立場，強調諸天、神明亦有佛性，而「神明聯誼會」正體現著佛教「眾生平等」的精神內蘊。「神明聯誼會」採取紀念聖賢、團結信眾的慶典模式，並非將佛教世俗化或鬼神化，乃星雲大師「佛光淨土」思想中「五乘佛法融和」第二階段所欲推行的「天乘佛教」，乃佛教主導宗教交流盛會，融和了佛教「朝山」修持與民間信仰「進香」活動與陣藝文化，邀請各路神明蒞臨交流，佛教也藉此因緣攝受諸神。「神明聯誼會」創建出神佛和平共處的神聖空間與宗教交流對話的機緣，藉此攝受神道教徒在既有信仰基礎上，進而薰習五戒十善、六度四攝，可能將其轉化為佛教護法，發願追隨佛菩薩，加入護佑、攝受眾生的菩薩道行列，成就神佛聯誼、共度眾生的目標。

關鍵字：星雲大師 人間佛教 神明聯誼會 佛光淨土 法界融和



Spiritual Connotation and Practical Meaning of “When Buddha Meets the Gods” Event

Lee Sheng-chun

Adjunct Lecturer, School of Liberal Education,
Shih Chien University Kaohsiung Campus

Abstract

Since its opening in 2011, the Fo Guang Shan Buddha Museum invites all the gods of different religions across Taiwan to pilgrim and pay respect to the Buddha as a celebration, that is, the yearly event “When Buddha Meets The Gods” on December 25th. Venerable Master Hsing Yun has made clear the distinction between gods and the Buddha. Yet, he treats different religions and folk beliefs with an open mind, tolerance, and respect. He sees that gods wish to pay respect to the Buddha, same as humans. This event demonstrates the Buddhist spiritual connotation of “all beings are equal,” through a model that commemorates the saints as well as gathering devotees in celebration. It is not to make Buddhism secular or god-like, it is intended to bring forth the harmony of the Five Vehicles in Venerable Master Hsing Yun’s ideology of the Fo Guang Pure Land, particularly the Heavenly Vehicle. Furthermore, it directs religious exchange, harmonizing the cultivation of “Buddhist pilgrimage” (朝山) and the “pilgrimage” (進香) event of folk beliefs, and paving the conditions for Buddhism to take in the gods. This creates a sacred space for the peaceful existence of Gods and Buddha and an opportunity for interfaith dialogues. Additionally, based on their existing faiths, these devotees can further learn about the Five Precepts, Ten Wholesome Deeds, Six Paramitas, and Four Means of Embracing. They may become Buddhist protectors that vow to follow the path of Buddhas and Bodhisattvas, achieving a common goal to help all beings and fellowships of Gods and Buddha.

Keywords: Venerable Master Hsing Yun, Humanistic Buddhism, When Buddha Meets the Gods event, Fo Guang Pure Land, harmony of Dharma realms

一、前言

台灣宗教具多元、開放、包容的性格，民間信仰往往對自身教義、定位、功能缺乏明確的認知，存在彼此混融、吸收的情況。民間在普遍盛行玉皇上帝、媽祖、關聖帝君、王爺等信仰之外，也奉祀諸佛菩薩。在台灣民眾看來，佛教與道教可能相去不遠，不僅民眾對天神與佛菩薩一視同仁，¹ 民間信仰常見前殿祀道教神明，後殿則祀佛祖觀音；² 或是廟宇中較低的樓層（一至二樓）奉祀道教神尊，最高樓層（三樓）供奉三寶佛（釋迦牟尼佛、藥師佛、阿彌陀佛）或西方三聖（阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩）。這種高度融和的信仰型態，適合民間心靈的各種需要，是台灣特有的民間信仰體系。³ 雖然這樣的信仰型態易有「神佛不分」⁴ 之虞，卻也是佛教、神道能在實際層面互助合作、和平共處的關鍵。

星雲大師歷經五十年雲水弘化，一為報佛恩，供養佛陀舍利；⁵ 二來「希望透過供奉代表佛陀威德、智慧的法身舍利，讓人們在禮敬佛陀舍利的同時，

1. 「台灣人拜神明時甚少會去探討這位神明屬於哪一個宗教，或者說神明屬於哪一個宗教向來都不是最被關注的事，就算不屬任何宗教其實也無所謂，因為拜拜的重點是『靈驗』，神明靈驗，自然香火鼎盛。」黃彥昇：〈拜拜要知道／道教？佛教？還是台灣民間信仰？〉，《YAHOO 奇摩新聞》網站，2017年7月2日，網址：<https://goo.gl/EjKFYD>。
2. 參見內政部：〈臺灣的民間信仰〉，《行政院》網站，2018年3月30日，網址：<https://goo.gl/qAx2bS>。
3. 同註2。
4. 「在佛教裡，過去經常遭受批評的就是『神佛不分』。」星雲大師：〈我與神明〉，《百年佛緣4·社緣篇2》，高雄：佛光出版社，2013年，頁66。
5. 關於佛陀真身舍利從印度經泰國至佛光山的歷程，詳見星雲大師：《佛光山開山故事——荒山化為寶殿的傳奇》，高雄：佛光文化，2012年，頁84-87；星雲大師審訂，潘煊撰：《人間佛國——佛光山佛陀紀念館紀事》，台北：天下文化，2011年，頁30-36。



眾生平等，法界融和——「世界神明聯誼會」的精神內蘊與實行意義

能夠開發自己清淨的佛性」，⁶並能直下承擔「我是佛」，在日常生活中行佛所行。⁷因此，基於「透過供奉的行動，將佛陀的慈悲智慧彰顯出來，讓世人具體感受」⁸的宗旨，佛光山集合千家寺院、百萬人士之力量，創建佛陀紀念館（佛寶山）。⁹

佛陀紀念館自 2011 年落成，即邀請台灣各地宮廟神明、王爺、媽祖朝山禮佛，神佛同慶；2012 年在台灣民間信仰的堅實基礎上擴充陣容，與會神明達 300 尊；2013 年則拓展至台灣、中國兩岸神明聯誼；2014 年落實國際宗教聯誼的方向，逐步確立每年 12 月 25 日舉辦「世界神明聯誼會」之基調。¹⁰至 2016 年，創下 685 間宮廟、教堂參加，2188 佛像、神尊共襄盛舉的兩項世界紀錄，締造難能可貴的「宗教奇蹟」。¹¹可見在佛光山僧信與各宗教團體推動下，「神明聯誼會」落實了佛教「本土化」通向「國際化」的進程，也促進各宗教融和、對話的空間，使人間佛教「擴大宗教的人間性」與「開啟全新宗教交流模式」。¹²

-
6. 〈佛館緣起〉，《佛光山佛陀紀念館》網站，網址：http://www.fgsbmc.org.tw/intro_origin.html。
 7. 星雲大師：〈向佛陀訴說〉，《合掌人生 3· 一筆字的因緣》，台北：香海文化，2010 年，頁 81。
 8. 星雲大師審訂，潘煌撰：《人間佛國——佛光山佛陀紀念館紀事》，頁 21。
 9. 佛陀紀念館為「佛寶山」、藏經樓為「法寶山」、佛光山本山為「僧寶山」，參見星雲大師：〈三寶山〉，《星雲大師全集 285· 話說佛光山 2· 開山篇 2》，高雄：佛光出版社，2017 年，頁 169。
 10. 參見《喬達摩》編輯部：〈2011-2014 年神明朝山聯誼會之精彩回顧〉，《喬達摩》第 58 期，《佛光山佛陀紀念館》網站，網址：<http://www.fgsbmc.org.tw/GauD.aspx?PNO=2015240005>。
 11. 參見蘇正國、《喬達摩》編輯部：〈2016 世界神明聯誼會 締造世界新紀錄〉，《喬達摩》第 81 期，《佛光山佛陀紀念館》網站，網址：<http://www.fgsbmc.org.tw/GauD.aspx?PNO=2016220002>。
 12. 參見翟本瑞：〈2017 世界神明聯誼會學界觀察團簡要報告——消弭對立 見賢思齊〉，《人間福報》網站，2018 年 1 月 8 日，網址：<http://www.merit-times.com.tw/NewsPage.aspx?unid=497444>。

星雲大師在神道盛行的台灣，關切民間信仰問題，從民間「神佛共處」到推展人間佛教，乃至近年來舉行「神明聯誼會」，並非只是表層的宗教交流，誠乃與過往弘化行誼所累積的智慧及其推展人間佛教的願景，有著深刻的內在連繫。職是之故，本文擬先梳理星雲大師對「神」、「佛」之分判，由是彰顯佛教對神道的審視態度與互動模式；其次，從「神明聯誼會」探討人間佛教「眾生平等」的精神內蘊；再次，析論「神明聯誼會」施行意義乃落實星雲大師「佛光淨土」中「五乘佛法」、「法界融和」的思想。

二、星雲大師的「神」、「佛」分判及其對神明的包容態度

星雲大師指出：「神，內在意含著神奇、威權、主宰、敬仰等，超乎想像、思議的力量。」¹³ 而信奉神道者往往「相信有天神或天主憑其喜惡，掌控世間的一切」。¹⁴ 這類信者由衷崇奉天神為最高主宰者、萬物創生者，佛經中亦描述在如來現世前，人民崇奉大梵天王的情況，¹⁵ 可見宗教信仰以崇奉超自然、超人間、神靈為核心。¹⁶

星雲大師觀古察今，指出「世界上的神仙，正直者為神，否則就為鬼，鬼就等而其次了」。¹⁷ 於是歸納出神祇信仰所以產生的原因，大抵不外乎出於

13. 佛光星雲：《佛光教科書 10·宗教概說》，台北：佛光文化，1999年，頁183。

14. 星雲大師：〈佛教對「政治人權」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》上冊，台北：香海文化，2008年，頁293。

15. 大梵天王至釋迦牟尼佛所勸請住世、轉法輪，係由佛陀威神力加持所致，原因在於當時佛未示現世間前，「多有天人歸依梵王、尊重梵王，彼諸眾生作如是知：梵天王化生我等，世界最尊」。因此佛陀等待梵王勸請，則「諸可歸依梵王眾生悉皆歸依」，足見佛陀度世演法之善巧方便。詳見唐·菩提流志譯：《大寶積經》卷108，《大正藏》第11冊，頁604上。

16. 參見戴康生、彭耀主編：《宗教社會學》，北京：社會科學院，2011年，頁38。

17. 星雲大師：《貧僧有話要說》，台北：福報文化，2015年，頁232。



人類敬畏自然、崇拜英雄、尊奉祖師、有所祈求¹⁸等等諸多緣故。然而，台灣神明信仰通常「指對民間有特殊貢獻的人，往生後人們為其建廟祭祀」，¹⁹是以「台灣拜神，也拜好兄弟（鬼）」。²⁰然而，「不論崇拜的對象為何，他們的共同點是相信所崇拜者具有神秘超人的力量，藉由禱告、祭祀，可以免遭禍害」。²¹

趨吉避凶、求福禳災向來是人之所欲，據此而立的宗教信仰本無可厚非，不過信仰誠有層次之分：

信仰宗教的層次有種種的不同，就如同學校的教育有小學、中學、大學等高低階級的分別。宗教的上等者，以正知正見指導我們的生活，以六度萬行開發我們的佛性；中等者，以教條儀規約束我們的行為；下等者則淪於神通、靈異的外道邪說，使人迷亂心智，產生恐懼的心理。²²

各類不同宗教的信仰層次：上焉者，以正見理智導引；中焉者，受儀式教條約束身心；下焉者，全聽憑神諭或人為操作。而在星雲大師看來，「信仰宗教，能夠正信最好；不能正信，迷信也比不信好；但是寧可不信，千萬不能邪信。信仰錯誤，就如走差了道路，永遠也達不到目的地」。²³至於「正信」的宗教以及其信仰對象，則必須是「歷史上經得起考據證明」、「經過舉世共同承

18. 佛光星雲：《佛光教科書 7· 佛教常識》，頁 126-127。

19. 佛光星雲：《佛光教科書 9· 佛教問題探討》，頁 100。

20. 同註 17。

21. 星雲大師：〈宗教觀〉，《人間佛教語錄》中冊，台北：香海文化，2008 年，頁 265。

22. 星雲大師：〈佛教對「宗教之間」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》中冊，頁 74。

23. 同註 21。

認確實存在」、「具有高尚品德與聖潔人格」及「能夠自度度人、自覺覺人的大善知識」。²⁴

「佛教」雖然符合宗教的基本要素（教主、教義、教徒），²⁵ 或具備宗教的救度、慈善功能，但是星雲大師倡明：「佛教，本來就是佛陀的教育；佛陀，就是一位偉大的宗教教育家。佛教的教育，是人格的教育，是道德的教育，是超凡入聖、解脫苦惱的教育。」²⁶ 顯示「佛教」之「教」不全然是「宗教」的範疇，尚有教化、教育之義。換言之，佛教在教義、儀規的戒定工夫基礎上，導引大眾增長般若智慧，開顯佛性；²⁷ 倘若只有「戒學」、「定學」而無「慧學」，則不成「佛教」，唯有戒、定、慧的次第與完備，導引眾生悟佛知見、入佛知見，才符合佛陀出現世間、教化眾生的本懷。²⁸

佛教雖有教主，星雲大師聲明：「佛教的教主佛陀是人，不是神。……佛陀已經是一位超越輪迴、超越凡聖，三覺圓、萬德具，至高無上的聖者。」²⁹ 顯示佛陀是觀察並體證宇宙人生真相的覺悟者，並非統宰天地、創生萬物的最高神。相形之下，其他宗教信仰多崇奉外在的神力、威德。由於佛教重視「覺」的教育，先要「自覺」，而後「覺他」，才能「覺行圓滿」，進而與

24. 星雲大師：〈宗教觀〉，《人間佛教語錄》中冊，頁 272。

25. 「建立宗教的條件有三寶：教主、教義和教徒。」見星雲大師：《貧僧有話要說》，頁 231。

26. 星雲大師：〈佛教的前途在哪裡（第二講）〉，《人間佛教論文集》下冊，台北：香海文化，2008 年，頁 713。

27. 「佛陀的教育，首重言行舉止品德的修養，是為『戒學』；次重身心的調御，名為『定學』；進而重視真如自性的開發，即為『慧學』。」星雲大師：〈我推動人間佛教〉，《百年佛緣 12·行佛篇 2》，頁 312-313。

28. 參見姚秦·鳩摩羅什譯：《妙法蓮華經》卷 1，《大正藏》第 9 冊，頁 7 上。

29. 星雲大師：〈我與神明〉，《百年佛緣 4·社緣篇 2》，頁 70-71。



佛道相應，³⁰所以星雲大師強調「佛教不是神，也不是鬼，而是人的宗教」。³¹因此，大師明確揭示了皈依三寶與信仰神明的差異：

佛教主張凡事不問神，要問自己，因為人的業力和行為可以改變人的一身，可以決定自己的未來。所以，信仰神明的人，把神當成權威，當作賞善罰惡的主宰，但是佛教認為，最權威的人，最能賞善罰惡的，是自己的行為。佛祖只是像老師一樣的教導我們，但是教導出來的人，有的以師志為己志，有的與師道相悖離，這就不是老師的責任了。³²

上述顯示信奉佛教與神道的態度差異，佛弟子依循佛陀教示的因果業報法則，斷惡修善而感召善果；神道教徒堅信神明為信仰最高權威，能賜福降禍。必須辨明的是，這可能是星雲大師耳聞目睹神道教徒的推論，未必是全數神道教徒皆採取信奉主神能賞善罰惡的態度，當中亦可能存在堅信「善有善報、惡有惡報」者。

前述已彰明佛教不同於神道之處，至於佛教如何看待其他宗教信仰，星雲大師如是說：

佛教是一個具有包容性的宗教，雖然承認民間神祇之說，但不以神祇為信仰或皈依的對象，因為神祇也是六道眾生之一。³³

30. 參見星雲大師：〈教育觀〉，《人間佛教語錄》中冊，頁153；星雲大師：〈我怎樣管理佛光山〉，《百年佛緣11·行佛篇1》，頁234。

31. 星雲大師：〈佛教對「宗教之間」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》中冊，頁94。

32. 星雲大師：〈佛教對「人生命運」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》中冊，頁124。

33. 佛光星雲：《佛光教科書9·佛教問題探討》，頁103。

佛教承認神祇的世界，但佛教以業力自受，有因有果，人不應該由神所控制，自己才是真正決定禍福的主宰。³⁴

佛教則以為業力自主，一切事物皆由緣起，非由神明的主宰，與鬼靈的操縱，認為命運是可以透過慈悲的實踐和智慧的啟發而改變的。³⁵

綜合上述可知，星雲大師發揚與生俱來的包容性格，致力於效法諸佛菩薩善待眾生的慈悲心，³⁶ 接納其他宗教，提倡尊重各類諸天、神明、鬼靈，同時也強調：神明們固然有賞善罰惡的神通奇能，然而卻非全知全能，不能無端增減因果業報。所以大師仍從佛教的緣起論與因果律的立場，強調一切境遇皆是自業自得、自作自受，苦口婆心的囑咐大眾，切莫踏入盲從迷信的誤區：「把神明當作一個信仰的終極目標並不究竟，佛陀才是眾生的導師；但是把神明當作朋友尊敬，則應該不為過。」³⁷ 神、佛縱然有別，不過「宗教彼此間應互相尊重而非反對，在弘揚佛法的前提下，對異教要有包容心，而非排斥、對立」。³⁸

佛教倡導正信理智，以佛事為重，若過度依賴神祇、親近神明，易被詬病為鬼神佛教或附佛外道，這可能是過去傳統佛教「排斥神明」的緣故。³⁹ 台

34. 佛光星雲：《佛光教科書 10·宗教概說》，頁 4。

35. 同註 34，頁 157。

36. 星雲大師觀照自身有許多正向性格：「我一生的心願是弘揚人間佛教，期盼我的人間性格、大眾性格、文化性格、教育性格、國際性格、慈善性格、菩薩性格、融和性格、喜悅性格、包容性格，皆隨著徒眾弘法的腳步，傳播到世界各地。」見氏著：〈佛光宗風〉，《人間佛教語錄》下冊，頁 49。

37. 星雲大師：〈我與神明〉，《百年佛緣 4·社緣篇 2》，頁 66。

38. 星雲大師：〈宗教觀〉，《人間佛教語錄》中冊，頁 271。

39. 參見星雲大師：〈人間佛教的發展次第〉，《星雲大師全集 127·隨堂開示錄 13·集會共修 2》，頁 228。



眾生平等，法界融和——「世界神明聯誼會」的精神內蘊與實行意義

灣既是神佛共處的寶島，即便外來文化或後來族群不斷融入這個群體，民間神道教信仰依然根深柢固，根據星雲大師長期以來弘法布教時的觀察：

過去一般的台灣人，你問他：「你們是信什麼教？」沒有人會說他是信道教，都說是信佛教。實際上他拜的是媽祖、城隍，嚴格說來並不是佛教徒，但是佛教也沒有把他們排斥在外，硬說他不是佛教徒。不過他們也很肯定佛教，佛教建廟，他們樂意出錢；你是出家人，他們也歡喜供養；佛教的事業，他們也發心參與，所以佛教也沒有放棄這許多民間信仰的信徒大眾。⁴⁰

可見即便神道信仰深植人心，台灣民眾不僅熱忱接受不同於己的佛教，甚至願意出錢出力，協助佛教。如星雲大師開創佛光山之前，在台北、宜蘭、高雄各地弘法布教之際，即曾向台北大同南路一善堂商借場地，成立「台北念佛會」；向羅東的媽祖宮商借場地，成立「羅東念佛會」；乃至萬華龍山寺、玉里華山宮、高雄三鳳宮等，都曾借用弘法，⁴¹ 他便體認到「當年台灣各地的宮廟，只要你去借用場所，他都不限定什麼人，很樂意地就提供給你使用」。⁴² 乃至「過去佛光山在全台灣舉辦行腳托鉢時，所到之處，神道教的宮廟觀堂，總是滿腔熱情地要來迎接佛祖，歡迎僧寶；甚至佛教建寺院，他樂於捐獻；佛教辦事業，他發心參與。神明都沒有排斥佛教了，為什麼佛教要捨棄他們呢？」⁴³ 然而，星雲大師也觀察到：「有些佛教徒只承認佛教裡的神明，儘管自己拜韋馱也拜伽藍，卻不承認民間的神明，心眼也就未免太小。」⁴⁴

40. 星雲大師：〈佛教對「宗教之間」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》中冊，頁 91-92。

41. 同註 37，頁 86。

42. 同註 37，頁 86。

43. 同註 37，頁 90。

44. 同註 37。

閻浮提（南瞻部洲）的人道眾生具有「勇猛強記、能造業行、能修梵行」的特質及見聞「佛出其土」之勝事，非拘耶尼（西牛貨洲）、弗于逮（東勝身洲）、鬱單曰（北俱蘆洲）的人道眾生所能企及，亦以此勝於閻浮提之餓鬼、龍、金翅鳥、阿修羅、四天王天、忉利天、焰摩天、兜率天、化自在天及他化自在天等有情。⁴⁵乍看之下，娑婆世界人道眾生具有修學佛法、成就勝業的優勢，星雲大師也提點：「佛教裡講六道輪迴，天神比人高，人比其他的地獄、餓鬼、畜生要好。」⁴⁶因此，佛教必須避免自是非他、尊己抑彼的本位主義過度膨脹，須對不同族群、法界的眾生有同理心、包容心、恭敬心，如星雲大師所言：

佛教徒雖不皈依諸天，也不應排斥神明，對於諸天護持佛法、護佑眾生的義舉，反而應該心存回饋，給予尊重禮敬，何況拜拜和皈依不同，拜神明是對朋友的尊重，皈依佛陀則是終身的信仰，何必容不下諸天神明呢？⁴⁷

可見，佛教盡形壽至未來際的「皈依」，不同於民間信仰祈求神威護佑的「拜拜」，因為「皈依是一生的，是一種信仰；拜拜是一時的，是一種尊敬。已皈依三寶的佛弟子一樣可以禮拜神明」，⁴⁸不僅說明了兩種儀式內涵不盡相同，也化解了神佛對立的態勢。更重要的是，星雲大師「提倡人間佛教，並不是不承認神，也不是否認鬼的存在，只是各有各的世界」。⁴⁹足見大師標

45. 參見姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：《長阿含經》卷20，《大正藏》第1冊，頁135中-下。

46. 星雲大師：《貧僧有話要說》，頁232。

47. 星雲大師：〈我與神明〉，《百年佛緣4·社緣篇2》，頁72。

48. 星雲大師：〈宗教觀〉，《人間佛教語錄》中冊，頁280。

49. 星雲大師：〈佛教對「宗教之間」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》中冊，頁94。



眾生平等，法界融和——「世界神明聯誼會」的精神內蘊與實行意義

舉神佛分別，同時展現了佛弟子對其他神明信仰的廣大包容胸襟，顯示佛教在追求淨化國土、世界和平的道路上，既不能排斥民間信仰，亦不能強行同化其他宗教。

三、「神明聯誼會」建構眾生平等、神佛共處的神聖空間

「神明聯誼會」的慶典，可追溯到星雲大師主持宜蘭雷音寺念佛會、高雄念佛堂時期，每逢農曆十一月十一日至十七日，為慶祝彌陀佛誕，即舉行佛七共修法會，不但帶動宜蘭人、高雄人參加念佛，一些身在他鄉工作的民眾也特地趕回參加，如過新年般隆重。⁵⁰ 每年農曆四月八日釋迦牟尼佛誕辰之佛誕節，為引起社會大眾重視，星雲大師冒著被佛教保守人士非議責難的風險，大力舉行空前未有的花車遊行慶典，⁵¹ 與民眾同慶佛誕，⁵² 活動熱鬧非凡、歡欣鼓舞，令人耳目一新。由此可見，「神明聯誼會」在保留「傳統」的精神而就形式「革新」，是融合紀念聖賢精神、信眾同樂的慶典形式，可溯源至星雲大師早期各類佛教慶典活動。

促成「神明聯誼會」的另一個時空背景，誠如星雲大師所回顧：「五十年前，開始建佛光山，就有一些信徒抬著他們的神明，到佛光山大雄寶殿來拜佛，他們說，這是神明叫他們來拜的。有的白天來，但有的半夜來，他們很計較這個時間。神明來大雄寶殿的時候，他們的神轎都會上下搖晃起舞。」⁵³

50. 參見星雲大師：《百年佛緣 12·行佛篇 2》，頁 165；潘煊撰，妙光等譯：《星雲八十》，台北：天下遠見，2006 年，頁 48。

51. 參見佛光星雲：〈勇敢的一面〉，《往事百語 5·永不退票》，台北：佛光文化，1999 年，頁 13；〈弘法利生〉，《往事百語 6·有情有義》，頁 48。

52. 星雲大師早年在宜蘭弘法時，每年佛誕節都會隆重舉辦各種活動，創意百出，如：帶領大眾演出佛陀的一生，化妝遊行、法會獻供等。1958 年發起三萬人佛誕節遊行（當時宜蘭的總人口才五萬多人）。參見潘煊撰，妙光等譯：《星雲八十》，頁 62。

53. 同註 46，頁 234-235。

雖然民間信仰中神轎陣頭之朝謁方式迥異於佛教，大師猶以開明、熱情的態度接待：

人都可以拜佛，神明為什麼不可以拜佛呢？神明拜佛就是抬轎的人起舞，這有什麼奇怪？……所以，佛光山我們代表佛教，也包容神明，成為一家。⁵⁴

因此，「到佛陀紀念館的人，不分男女老少，不分階級貧富，不分種族地域，不分宗教信仰，尤其神明、宮廟，以及神父、修女等宗教人士，也都來參訪禮拜，可見佛陀紀念館確實已經發揮它的威力了」。⁵⁵

隨著佛陀紀念館 2011 年 12 月 25 日落成，在為期一個禮拜的落成系列活動中，隆重地歡迎了各地神明共襄盛舉，如：關聖帝君、天上聖母、青山岩大帝、五山法主聖君、玉母仙姑、福德正神、濟公禪師、金龍太子、五路財神、蓮花童子、三太子、七爺八爺、溫府千歲、姜府千歲、千里眼、順風耳等，引領著各自的信徒，到佛館參加活動，與佛陀結緣。⁵⁶ 爾後愈來愈多台灣各地神道寺院、宮廟的神明透過擲筊，指示信徒前往佛陀紀念館朝山禮佛，隨著各方因緣逐漸成熟，星雲大師受到西方基督教聖誕節與各宗教聖誕慶典之啟發，⁵⁷ 從 2013 年確立「神明聯誼會」在每年 12 月 25 日舉行，⁵⁸ 希望佛教徒能團結歡慶，提振佛教的生機與熱情。星雲大師藉著「2014 世界神明朝山聯誼

54. 星雲大師：《貧僧有話要說》，頁 235。

55. 星雲大師：〈佛陀紀念館建立因緣〉，《百年佛緣 9· 道場篇 1》，頁 143-144。

56. 參見星雲大師：〈我與神明〉，《百年佛緣 4· 社緣篇 2》，頁 91。

57. 「基督教徒對其教主的聖誕都非常重視，每逢聖誕節，舉國上下都狂歡熱鬧。今後希望佛教徒對佛陀的聖誕也要舉辦很多活動來紀念，如：講座、花藝展、園遊會、聯誼會等等，並集合信眾一代代將信仰的燈傳承下去。」見星雲大師：《佛教叢書 7· 儀制》，高雄：佛光出版社，1995 年，頁 143。

58. 同註 54，頁 94。



會」，邀請各宗教代表，共組「中華傳統宗教總會」，並於 2015 年成立，⁵⁹ 希望藉此「和正信宮廟及信徒往來，達到宗教融和、社會和諧的功能」。⁶⁰

由佛教主導的「神明聯誼會」在教界雖是首見，這樣的發想並非空穴來風，而是星雲大師長期弘法、觀察時勢所積累的智慧：

台灣各個神道廟，偶爾在年節時也會組織起來，帶著神明到寺廟去拜佛，神明也朝山、也拜佛，我覺得宗教間可以藉由朝山相互往來，這是很有意義的事。⁶¹

足見「神明聯誼會」醞釀已久，在形式上巧妙融和了佛教的「朝山」⁶² 修持與民間信仰的「進香」⁶³ 活動，令各路神明有機緣朝禮佛陀、認識佛教，間接團結起台灣的宗教信仰團體，也是佛教走向民間、走向社會、走向國際的重要里程碑，卻又不能過度世俗化而失去佛教原有的理智性、神聖性。星雲大師可能預見興辦「神明聯誼會」可能遭受保守派宗教人士的議論，早已聲明：

59. 參見人間福報、人間社、編輯部：〈中華傳統宗教總會在佛光山成立〉，《喬達摩》第 36 期，《佛光山佛陀紀念館》網站，網址：<http://www.fgsbmc.org.tw/GauD.aspx?PNO=2015020005>。

60. 同註 54，頁 237。

61. 星雲大師：《僧事百講 4·集會共修》，高雄：佛光文化，2012 年，頁 249。

62. 朝山是佛教徒至名山大寺進香，以懺除業障或還願的朝禮行為。又修行者為了表達求道的虔誠，常以跪拜（三步一拜）方式朝禮聖蹟。相傳古印度即有「巡禮」的習俗，「巡禮」，就是指巡迴禮拜佛、菩薩、祖師等之聖跡。行者朝山應秉持感恩心、慚愧心、思齊心、恭敬心、發大信心、發菩提心。參見星雲大師：《佛教叢書 7·儀制》，頁 17-20。

63. 「進香」原指善男信女到名山寺廟進行朝拜的活動，台灣因早期移民移植原籍神明，中間一度出現回到祖廟的進香活動。除了祖廟與子孫廟的分香關係所展現的「進香」外，還有一種形式，即信徒基於信仰需求，乃跨境前往歷史較久或夙稱靈驗的老廟禮敬參拜。參見李豐楙、劉怡君：〈進香（刈香、刈火）〉，《全國宗教資訊網》網站，網址：<https://religion.moi.gov.tw/knowledge/content?ci=2&cid=29>。

關於宗教信仰，我不是一個三教九流不分的人，對於佛陀的崇高神聖，也早已在內心裡建設了佛的世界，但是為了希望天下蒼生不要排斥、對立，能以和諧和平、幸福安樂為人類共同追求的願景。⁶⁴

顯示「神明聯誼會」並非「神佛不分」，而是秉持「回歸佛陀本懷」的最高原則下，以佛教主導的宗教交流盛會，選擇在佛教殿堂中保留了民俗信仰的陣藝儀式，創建出神佛和平共處的神聖空間與宗教交流對話的機緣。

星雲大師感於「中國人向來拜媽祖的、拜城隍的，甚至信奉一貫道的，都稱自己是佛教徒，可見他們都將佛陀視為是最高的信仰，佛教應該攝受他們，為他們定位」。⁶⁵ 施設「神明聯誼會」，表層既有宗教融和、社會和諧的功能，更重要的是以「眾生平等」的精神作為內蘊動能與理念依據。

星雲大師以「眾生平等」之論，倡導佛教應接受諸天神明，這類論述如下所示：

佛陀以「人人皆有佛性」的平等觀，要眾生覺醒到自己可以主宰自己的福禍吉凶，打破神鬼主宰天地的思想。⁶⁶

佛教不否定鬼靈、神祇的存在，經典上也有四大金剛和天龍八部的記載，尊重他們是六道眾生之一，同樣具有清淨的佛性。⁶⁷

佛陀也不排斥神明，過去每次講經的時候，都有八部大眾：天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽都一

64. 星雲大師：〈我與神明〉，《百年佛緣4·社緣篇2》，頁95。

65. 佛光星雲：〈建立人間佛教的性格〉，《往事百語3·皆大歡喜》，頁212。

66. 佛光星雲：《佛光教科書10·宗教概說》，頁157。

67. 同註66，頁194



起出現，可見佛陀真正是在倡導眾生平等，一切眾生皆有佛性。⁶⁸

綜合上述可知，星雲大師依據眾生皆有佛性之理，⁶⁹ 強調「佛性之前，人人平等」，⁷⁰ 所以「佛性平等」是佛教不同於其他宗教的重要思想。⁷¹ 同理可證，一來，諸天、神明、鬼靈咸屬六道眾生之列，當以「佛性平等」同理包容神明；二來，發願擁護佛教的護法涵蓋諸天、神明、鬼靈，祂們往往敬仰佛菩薩威德而棲心佛教，而佛經譜寫天龍八部鬼神眾，也顯示諸天、神明與人道眾生同具佛性。誠如星雲大師倡導：「佛陀講經會上，神明、天龍八部不也都前往護持嗎？何況佛教已經有七眾弟子，假如再把神明做為我們的佛弟子，不就有八眾了嗎？……佛教要廣大，要接受信徒、神明。」⁷²

依修持論來說，諸佛菩薩願力無有窮盡，在多生累劫中，以種種善巧方便教化眾生，如來具足因應眾生根機而自在變化的神通道力，誠如《華嚴經》所示：

過去及現在，一切諸如來，具足自在力，悉於身中現。深知變化法，善能隨所應，普現無量身，於彼悉無著。帝釋梵王身，四天大王身，諸天清淨身，一切眾生身，聲聞緣覺身，如來清淨身，普現一切身，善修菩薩行。⁷³

68. 星雲大師：《貧僧有話要說》，頁 232。

69. 「在佛教的平等觀中，人人有機會成佛，所謂佛是已覺悟的人，人是未覺悟的佛，與一神教的一神至上截然不同。」見佛光星雲：《佛光教科書 10· 宗教概說》，頁 5。

70. 同註 66，頁 160。

71. 星雲大師：《人間佛教佛陀本懷》，高雄：佛光文化，2016 年，頁 28。

72. 星雲大師：〈人間佛教的發展次第〉，《星雲大師全集 127· 隨堂開示錄 13· 集會共修 2》，頁 228。

73. 唐· 實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷 43，《大正藏》第 9 冊，頁 674 中。

如來為廣度諸有情而普現一切身，在過程中可能示現「帝釋梵王」、「四大天王」、「諸天」、「一切眾生」諸身，恰如《大乘理趣六波羅蜜多經》所示：「或見諸佛現梵王身如應說法，或現帝釋身如應說法，或現護世四王身如應說法，或現大自在天身如應說法，或現那羅延天身如應說法，或現日天子身如應說法，或現月天子身如應說法，或現龍、神、藥叉、諸仙、婆羅門等身如應說法」，而「諸佛現種種相，皆令（眾生）得度生老病死。」⁷⁴ 由此可見，諸天、神明在威德果位上雖遠不及諸佛菩薩，但是一切菩薩摩訶薩在「成熟有情，嚴淨佛土」⁷⁵ 的菩薩道上，能以本願力變化種種形相於諸世界教化眾生而不染著世間之神通道力，當中不乏方便示現諸天身、鬼神相來教化有緣之眾生。⁷⁶

各種天神、神明是否為佛菩薩權巧示現，暫且不論，但可以肯定的是，當每一眾生憶念、效法、奉行諸佛菩薩的願力，即象徵其化身，誠如星雲大師所說：「願大家都能實踐諸佛的行誼與願力，將十方諸佛的精神散播開來，讓大家成為諸佛如來的化身，那麼當下就是淨土佛國。」⁷⁷ 因此，當諸神透過「神明聯誼會」朝謁佛陀，照見種種莊嚴佛事，佛教也能藉此因緣攝受神道教徒，⁷⁸ 可能因此成就神明發願擁護佛教、效法諸佛菩薩行誼的勝因，則諸天、神明就能轉化為諸佛菩薩弘法利生的化身之一；更值得期待的是，讓菩提種

74. 唐·般若譯：《大乘理趣六波羅蜜多經》卷8，《大正藏》第8冊，頁901中-下。

75. 唐·玄奘譯：《大般若波羅蜜多經》卷4，《大正藏》第5冊，頁19中。

76. 「菩薩如是善巧方便，行於世間修菩薩道，了知世法，分身化往；不著世間，不取自身，於世、於身無所分別；不住世間，不離世間；不住於法，不離於法；以本願故，不棄捨一眾生界，不調伏少眾生界。」唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷44，《大正藏》第10冊，頁233下。

77. 星雲大師：〈佛光會員應有的精神〉，《人間佛教書信選》，台北：香海文化，2008年，頁640。

78. 「佛教希冀其他宗教能由世學、玄學的神秘層次，提昇到內學、內觀；由順服神祇的創造與主宰的見解，也能認識業力因果的真理。」見佛光星雲：《佛光教科書10·宗教概說》，頁162。



眾生平等，法界融和——「世界神明聯誼會」的精神內蘊與實行意義

子植入諸天、神明、神道教徒的八識心田，未來因緣具足，發菩提心，行菩薩道。

四、「神明聯誼會」契應星雲大師「佛光淨土」理念

考究「神明聯誼會」的施行，並非星雲大師橫空出現的想法，而是時機因緣水到渠成的拓展。他為了弘傳人間佛教之教法與落實建設人間淨土之理想，需要明確的弘化方針與實際運作之機構，才能引領僧信付諸實踐，故提倡：「佛光山所提倡的是佛光淨土。我們的理念是把人間創造成安和樂利的世界，實現國土身心的淨化，而成就未來的佛光淨土世界。」⁷⁹乃確立「佛光淨土」以「人生昇華圓滿、人間究竟佛化、五乘同居共生、各宗淨土融和」⁸⁰為宗旨。而大師「佛光淨土」思想中，具有鮮明的「五乘融和」、「法界融和」指標。

星雲大師指出「五乘共法是佛光淨土的思想」，⁸¹其內涵主張：「在佛教的五乘中，人天乘的佛教重於入世，聲聞緣覺乘的佛教重於出世。而佛光淨土是具有人天乘入世的精神和聲聞緣覺乘出世的思想。佛光淨土是以菩薩為目標，自利利他，自度度人，自覺覺人。因此，五乘佛法的調和，就是佛光淨土的思想。」⁸²再者，星雲大師將「五乘佛法」比配中外各大宗教：

「五乘佛法」正好也可以將各個宗教融會其中，給予一個合理的定位，例如：儒家講「三綱五常」，近於佛教持守五戒的人

79. 星雲大師：〈人間佛教的重光〉，《佛教叢書5·教史》，高雄：佛光出版社，1995年，頁606-607。

80. 星雲大師：《星雲日記14·說忙說閒》，長沙：岳麓書社，2012年，頁123-124。

81. 星雲大師：《佛教叢書1·教理》，頁607。

82. 星雲大師：〈佛教對「宇宙人生」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》下冊，頁184。

道思想，歸於人乘；基督教提倡「升天」、「博愛」，近於佛教修行十善的天道思想，歸於天乘；道家講「清靜無為」、「任性逍遙」，類似於佛教的聲聞、緣覺，歸於聲聞、緣覺乘；而佛教是以「出世的思想」做「入世的事業」，發菩提心才是佛教，所以歸於菩薩乘。⁸³

佛教依眾生根基之不同，將佛法分為五種法門，稱為「五乘佛法」。其中人、天乘的佛教，重於積集世間福行的增上心，以現世樂後世亦樂為滿足，是佛教的共世間法，如儒家近於人乘，耶教、回教通於天乘；聲聞、緣覺乘的佛教，重於出世解脫的出離心，以涅槃解脫為最終的目的，如道教的出世無為、清淨解脫；菩薩乘的佛教，重於利他濟世的菩提心，以悲智究竟樂為修行的極至，而六度萬行乃為利他濟世的具體實踐。⁸⁴

從上述文字可見，星雲大師「人間佛教」、「佛光淨土」等思想，皆在「五乘融和」中邁向菩薩道，以儒家比配人乘，道家、道教比配聲聞乘、緣覺乘，基督教、回教比配天乘。大師將諸天、神明、基督、阿拉等歸為「天乘」，並未將佛教之外的宗教思想視為外道而拒絕往來，而以包容心視其為修行路數之別，從而建構出佛光淨土海納百川、包容眾善的宏偉格局，進而促成「神明聯誼會」。

星雲大師雖倡導「五乘融和」，然而並非一味消除差別、統合為一的「融合」，而是倡導尊重異己、包容共存的「融和」。所以，星雲大師的「融和」或「圓融」思想，其實還可以追溯到華嚴思想之中「自他一體，法界圓融」之「事

83. 星雲大師：〈我與神明〉，《百年佛緣4·社緣篇2》，頁93。

84. 星雲大師：〈人間佛教的藍圖（上）〉，《人間佛教論文集》下冊，頁94-95。



眾生平等，法界融和——「世界神明聯誼會」的精神內蘊與實行意義

事無礙」勝德，⁸⁵以及華藏世界「佛佛道同，光光無礙」之理境，⁸⁶從而催生「同體共生」之思想。

星雲大師進一步闡釋，「同體」含有平等、包容之意，而「共生」則含有慈悲、融和之意，由此得出「同體共生就是法界融和」的看法，以燈光為譬喻：

燈光，一燈亮了，再有一燈、二燈，甚至三燈、四燈，彼此光光相照，就如佛佛道同，光光無礙，這都是同體共生的道理。

又說：

心佛眾生三無差別同體平等精神，提倡「生佛平等」、「聖凡平等」、「理事平等」、「人我平等」的思想，佛陀其實就是「同體共生」與「慈悲平等」的倡導和推動者。⁸⁷

上述論及了「法界融和」、「光光無礙」、「心佛眾生三無差別」及「理事平等」，可見星雲大師「同體共生」理念汲取華嚴之「理事無礙」、「事事無礙」思想之處，乃至將重視「理」與「事」圓融和諧的理念提煉成兼顧「佛

85. 「在佛教裡，很多的教義、主張都充滿『同體共生』的思想。例如，華嚴宗之『十玄六相』所說的『事事無礙』法界觀，就是一種『自他一體，法界圓融』的圓滿世界。」星雲大師：〈人間佛教的慧學〉，《人間佛教的戒定慧》，台北：香海文化，2008年，頁324。

86. 「所謂的『佛佛道同，光光無礙』。佛性的遍及一切，空性的自在無礙，都是在說明同體共生的道理。」星雲大師：〈佛佛道同，光光無礙〉，《星雲大師全集17·佛法真義2》，頁19。

87. 參見星雲大師：〈人間佛教的慧學〉，《人間佛教的戒定慧》，頁313-315、325。關於星雲大師「同體共生」之研究，亦可參閱陳劍鏞：〈從「山林佛教」走向「人間佛教」的弘法精神——星雲大師「同體共生」的菩薩道理念〉，收入程恭讓、釋妙凡主編：《2015星雲大師人間佛教理論實踐研究》上，高雄：佛光文化，2016年，頁312-340。

法」、「世法」之「同體共生」。⁸⁸

佛陀紀念館作為神明聯誼會的舉辦地點，也同樣呈顯「同體共生」、「理事無礙」的「法界融和」精神，不過多數信眾不易理解《華嚴經》的意境，而佛陀紀念館本館最前端的「普陀洛伽山觀音殿」，便以華藏世界「須彌藏芥子、芥子納須彌」的概念，供奉一尊千手千眼觀世音菩薩，⁸⁹殿中「四周壁面全是光潔明鏡，由三十三觀音環繞組成，前後，左右，互照互映，由近而遠，層層疊疊，綿綿相續。一尊觀音，萬千慈悲身影，示現出周遍含容、重重無盡的『華嚴世界』」。⁹⁰顯然出自華嚴重重無盡、光光相映而交織法界之概念。

星雲大師之所以在佛館安設千手千眼觀世音菩薩，一是「觀音菩薩象徵慈悲，代表佛陀的精神普及於一切」；二來期盼「任何一位參訪者來到這裡，禮敬觀音的同時，也可以看到自己在光亮明鏡中，千百億化身無窮無盡，與觀音菩薩相融在一起」。⁹¹這樣不僅呈顯「重重無盡」、「法界融和」之華嚴境界，亦將佛教、民間信仰中普為大眾尊崇之觀世音菩薩安奉在前殿，彰顯觀音大士「以種種形，遊諸國土，度脫眾生」⁹²之神通道力。

88. 「同體共生」於「佛法」面，星雲大師指出，佛光山倡導人間的和諧，尤其發揮同體共生的精神，把佛法普遍化、國際化。參見氏著：《佛光教科書 11·佛光學》，頁 98；於「世法」層面，其言：「宇宙中，一切事物都是相因相成，眾生之間也都具有『同體共生』的關係。所以，人與人之間懂得『同體共生』的重要，大家和合共生，世界才會和平，人間才會和樂。」氏著：〈人間佛教的慧學〉，《人間佛教的戒定慧》，頁 312-313。

89. 星雲大師闡釋：「千，是表示無量、圓滿的意思。因此，『千手』就象徵觀世音菩薩大悲利他之方便無量廣大；『千眼』就象徵觀世音菩薩觀察眾生根機之智圓滿無礙。」由是「表示觀音菩薩的神通廣大、法力無邊，就如同有了千隻手、千隻眼般，千處祈求千處應。」氏著：《僧事百講 5·組織管理》，高雄：佛光文化，2012 年，頁 176-177。

90. 星雲大師審訂，潘煊撰：《人間佛國——佛光山佛陀紀念館紀事》，頁 38。

91. 同註 90，頁 39、43。

92. 參見姚秦·鳩摩羅什譯：《妙法蓮華經》卷 7，《大正藏》第 9 冊，頁 57 上 - 中。



眾生平等，法界融和——「世界神明聯誼會」的精神內蘊與實行意義

星雲大師將「法界融和」、「理事無礙」思想轉化為「五乘佛法融和」之際，即在奉行菩薩道的過程保留人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘，將此理念落實為「信仰，不必輕視別人，你尊重別人的信仰，別人也尊重你的信仰，各信各的，不必要統一」。⁹³

當然，星雲大師「五乘融和」並非毫無主軸，乃強調出世聖法的根基是建立在修集人天善法的正常道上，即以人天乘為基礎，完善人乘之事，進而發菩提心、行菩薩道，才能逐漸完成佛道，⁹⁴顯示其「五乘融和」具有次第性、階段性，如下所述：

過去最早期以聲聞趨向大乘，我們稱為正法時期；後來以天乘之天道思想來趨向大乘，我們定為像法時期；以人乘佛教來趨向大乘，可以說是末法時期。⁹⁵

我們要先建立人乘佛教，再建立天乘佛教、聲聞乘佛教，進而融和為菩薩道。⁹⁶

從上述可知，星雲大師舉出釋迦牟尼佛法運，正法由聲聞僧團趨向菩薩乘，像法由天神信仰趨向菩薩乘，而吾人所值末法時期須從人乘逐步趨向菩薩乘，足見人間佛教與時俱進、因勢制宜的善巧方便。在星雲大師視域下的「人間佛教」是涵蓋「五乘佛法」，並非只推行重視人文精神的儒家思想或普世價值，這樣只能稱為「人乘佛教」。從上述第二條引文可知，星雲大師弘傳「人

93. 星雲大師：《貧僧有話要說》，頁 230。

94. 參見星雲大師：〈中國文化與五乘佛法〉，《人間佛教論文集》下冊，頁 487-488。

95. 星雲大師：〈人間佛教的基本思想〉，《星雲大師講演集 4》，高雄：佛光出版社，1991 年，頁 70。

96. 星雲大師：《星雲日記 26·把握因緣》，頁 168。

間佛教」有著長遠規劃，先由「人乘」開始，歷經「天乘」、「聲聞乘」，最終仍要融和並趨向大乘菩薩道。

綜上所述，佛光山人間佛教五十年來在星雲大師與大眾積極推動下，作為推動「人間佛教」初步工作的「人乘佛教」，在文化、教育、慈善各方面，效益俱甚佳。「神明聯誼會」與各宗教信仰之間展開交流、對話，正是推動人間佛教第二階段「天乘佛教」的具體實踐。第三階段的「聲聞乘佛教」，可能以佛光山僧團與佛光會信眾的團結為基礎，進而與全世界的佛教僧團、道場進行更友善的交流互動，讓全球佛教徒團結，齊為「建設人間淨土」貢獻心力。

五、結語——神佛聯誼、共度眾生的願景

眾所周知，台灣宗教信仰多元並存，根據美國《宗教與公眾生活計畫報告》統計顯示，台灣民間信仰比例約達 44%-45%，佛教則以 21% 的比例居次，⁹⁷ 民間信仰作為台灣宗教結構的多數，大抵以導人向善為宗旨，雖有輔助社會和諧之功能，然確實不能否認其中存在著不具正信、不夠正向的信仰。⁹⁸ 星雲大師也體認到「弘法利生，首先要培養正確的知見。正見是解脫生死的方便，是學佛修行的根本條件，今日社會普遍缺乏正見，姑息邪說異端的橫行，影響社會良善風氣」。⁹⁹

97. 參見邱永輝：〈當代中國的民間宗教研究〉，收入程恭讓、鍾雲鶯主編：《道在民間：2013 中華民間宗教文化論壇文集》，新北：中華文化國際交流促進會，2013 年，頁 37；賴宛琳：〈台灣人有多愛拜，數字告訴你〉，《看雜誌》網站，第 154 期，2015 年 4 月 5 日，網址：<https://www.watchinese.com/article/2015/18972>。

98. 「現在有些宗教，以佛陀為教主，教義中也揉和了佛教色彩，卻別立其名，這就好比認他父為己父，當然會引起爭議；更有些宗教打著佛教的旗幟，卻另立邪說，自封尊號」。星雲大師：〈佛教對「宗教之間」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》中冊，頁 79。

99. 佛光星雲：《佛光教科書 11·佛光學》，頁 58。



眾生平等，法界融和——「世界神明聯誼會」的精神內蘊與實行意義

相對於佛教的正信理智性格，一些民間信仰往往被視為「迷信」或「不夠究竟」，星雲大師深知佛弟子即便肩負「破邪顯正、利益大眾的教化責任」，¹⁰⁰ 也不能恣意貶抑、排斥各類宗教信仰，宜尋求合作、交流、團結的契機，共為社會大眾謀福利，誠如其所說：

人與人之間要靠緣分，才能結合，要靠感動，才能令其嚮往，要能給他利益，他才肯得相隨。現在人高喊「團結」，團結不是只要求他人來跟我團結，而是自己要想如何與人團結……攝受他人要尊重他，給他空間，容許許多不同的存在。只要大方向、大目標不錯，其他方便行事，也就不必太計較了。¹⁰¹

因此，佛教在弘傳佛法之際，不宜以自身教法義理的完備與縝密而產生優越感，藉此刻意過度貶抑、批判其他宗教或民間信仰，宜在掌握「神」、「佛」的理性分判中尊重、包容其他信仰，否則將變相成為增上慢，造成宗教之間的對立與衝突。

星雲大師對於民間信仰的態度，認為即便「迷信也不要緊，迷信只是『我不懂』！因為不懂，我拜媽祖、拜城隍、拜土地公，我信仰民間宗教。雖然我不懂，至少求神拜佛，發心向善、做好事，所以也無傷大雅」。¹⁰² 因此，大師倡議成立「中華傳統宗教總會」，透過「世界神明聯誼會」，與台灣、世界各宗教信仰進行友善、理性的互動，此舉其實並非將佛教推向「鬼神的佛教」，而是運用菩薩化導眾生的四攝法——布施、愛語、利行、同事，即

100. 同註 99。

101. 星雲大師：〈新四攝法〉，《人間萬事 12· 悟者的心境》，台北：香海文化，2009 年，頁 307。

102. 星雲大師：〈佛教對「宗教之間」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》中冊，頁 76。

以「給」、「捨」¹⁰³的方便來接引各類眾生，即使是諸天、神明也不例外，有別於民間信仰對主神的「求」。

人既有拜佛的需要，星雲大師同樣包容、體諒神明要拜佛的需求，他從眾生皆有佛性的立場，強調諸天、神明亦有佛性，而「神明聯誼會」正體現著佛教「眾生平等」的精神內蘊。當佛教殿堂開放正信諸神朝禮，諸神透過「神明聯誼會」朝謁佛陀，開啟宗教對話，佛教也能藉此因緣攝受諸神，使其信徒在虔誠奉神的基礎上，進而薰習佛教五戒十善、六度四攝，亦可能轉其為佛教強而有力的護法，發願追隨佛菩薩的菩薩道，協助護佑、攝受眾生。

「神明聯誼會」的施行，星雲大師規劃「五乘佛法融和」時已萌芽，這樣的理念乃效法「理事無礙」、「事事無礙」的華嚴「法界融和」觀。當其落實於弘法利生之際，強調「人間佛教」的推動，必須按「人乘」、「天乘」、「聲聞乘」的次第進行，在包容不同宗教文化的彈性中，以菩薩道為依歸。然而，人間佛教在多管齊下推展五乘佛法的過程，必須確保不偏離菩薩道的路徑，從「佛光淨土」所涵蓋的「佛光普照之地」、「法水常流之處」、「僧伽菩提之田」等要素，¹⁰⁴可知佛光淨土雖係根據現代眾生根機而融和眾善的淨土思想，仍須緊扣著佛、法、僧三寶與大乘菩薩道之精神。

「神明聯誼會」是星雲大師「五乘佛法融和」第二階段所欲推行的「天乘佛教」，其做法並非將佛教世俗化或鬼神化，而是由佛教主導宗教交流盛會，只是形式上巧妙融和了佛教「朝山」與民間「進香」，邀請各路神明朝禮佛陀，成就神佛聯誼、共度眾生的寬廣格局，促成台灣乃國際社會各區域正信宗教的團結，各以其影響力攝受眾生，達致社會和諧、世界和平的願景。

103. 「我覺得佛教要從『四攝法』、從『給』來接引信徒」。星雲大師：〈向佛陀訴說〉，《合掌人生3·一筆字的因緣》，頁113。

104. 星雲大師：《星雲日記16·禪的妙用》，頁90。



參考書目

一、古籍

1. 姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：《長阿含經》，《大正藏》第1冊。
2. 姚秦·鳩摩羅什譯：《妙法蓮華經》，《大正藏》第9冊。
3. 唐·玄奘譯：《大般若波羅蜜多經》，《大正藏》第5冊。
4. 唐·般若譯：《大乘理趣六波羅蜜多經》，《大正藏》第8冊。
5. 唐·菩提流志譯：《大寶積經》，《大正藏》第11冊。
6. 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》第9冊。

二、星雲大師著述

1. 星雲大師：《星雲大師講演集4》，高雄：佛光出版社，1991年。
2. 星雲大師：《佛教叢書1·教理》，高雄：佛光出版社，1995年。
3. 星雲大師：《佛教叢書5·教史》，高雄：佛光出版社，1995年。
4. 星雲大師：《佛教叢書7·儀制》，高雄：佛光出版社，1995年。
5. 佛光星雲：《佛光教科書7·佛教常識》，台北：佛光文化，1999年。
6. 佛光星雲：《佛光教科書9·佛教問題探討》，台北：佛光文化，1999年。
7. 佛光星雲：《佛光教科書10·宗教概說》，台北：佛光文化，1999年。
8. 佛光星雲：《佛光教科書11·佛光學》，台北：佛光文化，1999年。
9. 佛光星雲：《往事百語3·皆大歡喜》，台北：佛光文化，1999年。
10. 佛光星雲：《往事百語5·永不退票》，台北：佛光文化，1999年。
11. 佛光星雲：《往事百語6·有情有義》，台北：佛光文化，1999年。
12. 星雲大師：《人間佛教的戒定慧》，台北：香海文化，2008年。
13. 星雲大師：《人間佛教書信選》，台北：香海文化，2008年。
14. 星雲大師：《人間佛教當代問題座談會》，台北：香海文化，2008年。
15. 星雲大師：《人間佛教語錄》，台北：香海文化，2008年。

宗教融和 世界神明聯誼會
學術論文集

16. 星雲大師：《人間佛教論文集》，台北：香海文化，2008年。
17. 星雲大師：《人間萬事 12· 悟者的心境》，台北：香海文化，2009年。
18. 星雲大師：《合掌人生 3· 一筆字的因緣》，台北：香海文化，2010年。
19. 星雲大師：《佛光山開山故事——荒山化為寶殿的傳奇》，高雄：佛光文化，2012年。
20. 星雲大師：《僧事百講 4· 集會共修》，高雄：佛光文化，2012年。
21. 星雲大師：《僧事百講 5· 組織管理》，高雄：佛光文化，2012年。
22. 星雲大師：《星雲日記 14· 說忙說閒》，長沙：岳麓書社，2012年。
23. 星雲大師：《星雲日記 16· 禪的妙用》，長沙：岳麓書社，2013年。
24. 星雲大師：《星雲日記 26· 把握因緣》，長沙：岳麓書社，2013年。
25. 星雲大師：《百年佛緣 4· 社緣篇 2》，高雄：佛光出版社，2013年。
26. 星雲大師：《百年佛緣 9· 道場篇 1》，高雄：佛光出版社，2013年。
27. 星雲大師：《百年佛緣 11· 行佛篇 1》，高雄：佛光出版社，2013年。
28. 星雲大師：《百年佛緣 12· 行佛篇 2》，高雄：佛光出版社，2013年。
29. 星雲大師：《貧僧有話要說》，台北：福報文化，2015年。
30. 星雲大師：《人間佛教佛陀本懷》，高雄：佛光文化，2016年。
31. 星雲大師：《星雲大師全集 17· 佛法真義 2》，高雄：佛光出版社，2017年。
32. 星雲大師：《星雲大師全集 127· 隨堂開示錄 13· 集會共修 2》，高雄：佛光出版社，2017年。
33. 星雲大師：《星雲大師全集 285· 話說佛光山 2· 開山篇 2》，高雄：佛光出版社，2017年。

三、專書、論文集

1. 程恭讓、釋妙凡主編：《2015 星雲大師人間佛教理論實踐研究》，高雄：佛光文化，2016年。
2. 程恭讓、鍾雲鶯主編：《道在民間：2013 中華民間宗教文化論壇文集》，新北：中華文化國際交流促進會，2013年。



眾生平等，法界融和——「世界神明聯誼會」的精神內蘊與實行意義

3. 潘煊撰，妙光等譯：《星雲八十》，台北：天下遠見，2006年。
4. 潘煊撰，星雲大師審訂：《人間佛國——佛光山佛陀紀念館紀事》，台北：天下遠見，2011年。
5. 戴康生、彭耀主編：《宗教社會學》，北京：社會科學院，2011年。

四、網站資源

1. 〈佛館緣起〉，《佛光山佛陀紀念館》網站，
網址：http://www.fgsbmc.org.tw/intro_origin.html。
2. 《喬達摩》編輯部：〈2011-2014年神明朝山聯誼會之精彩回顧〉，《喬達摩》第58期，《佛光山佛陀紀念館》網站，
網址：<http://www.fgsbmc.org.tw/GauD.aspx?PNO=2015240005>。
3. 人間福報、人間社、編輯部：〈中華傳統宗教總會在佛光山成立〉，《喬達摩》第36期，《佛光山佛陀紀念館》網站，
網址：<http://www.fgsbmc.org.tw/GauD.aspx?PNO=2015020005>。
4. 內政部：〈臺灣的民間信仰〉，《行政院》網站，2018年3月30日，
網址：<https://goo.gl/qAx2bS>。
5. 李豐楙、劉怡君：〈進香(刈香、刈火)〉，《全國宗教資訊網》網站，
網址：<https://religion.moi.gov.tw/knowledge/content?ci=2&cid=29>。
6. 黃彥昇：〈拜拜要知道／道教？佛教？還是台灣民間信仰？〉，《YAHOO奇摩新聞》網站，2017年7月2日，網址：<https://goo.gl/EjKFYD>。
7. 翟本瑞：〈2017世界神明聯誼會學界觀察團簡要報告——消弭對立見賢思齊〉，《人間福報》網站，2018年1月8日，
網址：<http://www.merit-times.com.tw/NewsPage.aspx?unid=497444>。
8. 賴宛琳：〈台灣人有多愛拜，數字告訴你〉，《看雜誌》網站，第154期，2015年4月5日，網址：<https://www.watchinese.com/article/2015/18972>。
9. 蘇正國、《喬達摩》編輯部：〈2016世界神明聯誼會 締造世界新紀錄〉，《喬達摩》第81期，《佛光山佛陀紀念館》網站，
網址：<http://www.fgsbmc.org.tw/GauD.aspx?PNO=2016220002>。